

从儒学之“敬”到朝鲜东学“三敬”

王坤

(清华大学人文学院哲学系·100084·北京)

摘要：儒家主“敬”，持敬作为一种意识、态度和德目，乃是宋明理学心性修养的功夫论，在整个儒学体系中举足轻重。高丽末期，程朱理学正式传入朝鲜半岛，朝鲜儒学加速发展，形成了具有本土特色性的理学。朝鲜朝以儒教立国，儒家的修齐治平、持敬存诚，朝野士庶皆知。东学是韩国19世纪最主要的新兴思潮之一，其修养学说为“三敬”，即敬天、敬物、敬人。本文认为，“三敬”思想秉承自儒家，“三敬”的特色在“敬物”。“敬物”思想巩固了人人平等的理念，又把这种平等观扩大到万物，其对自然的温情体贴态度与近世西学的人类中心主义对对照鲜明。现代环境污染、生态失衡、人情淡漠的现状，很大程度上肇源于人类中心主义与个体主义所导致的敬畏感缺失。从这一角度看，东学“敬物”思想作为儒家之“敬”在朝鲜近代思潮中的余响，于人类命运而言又可谓一种前瞻的智慧。

关键词：儒家；敬；朝鲜东学；敬物

作者：王坤，清华大学哲学系博士后、助理研究员，北京大学哲学博士，研究领域为中国哲学与比较宗教学。电子邮件：191929117@qq.com；电话：+86 13011141168。

一、儒家“敬”学说源流述略

据《诗经》、《尚书》载，尧舜时便有很强的“敬”的观念，其最初源于人对自然的畏惧和对生存的忧患，这从当时盛行的祭祀活动中可看出端倪。先民通过祭祀来沟通神明以求得庇佑，对神明的戒惧态度可谓“敬”的初始表现。至春秋，“敬”的内涵扩大、地位上升，不仅指面对自然与命运时的心理状态，还包括一个人独处与处世的某种态度，甚至成为一位君子的德行修养。

《论语》中有二十几处讲到“敬”，大多数指待人接物的态度，如“敬事而信”、“居处恭，执事敬”等。《宪问》篇中，“子路问君子。子曰：‘修己以敬。’曰：‘如斯而已乎？’曰：‘修己以安人。’曰：‘如斯而已乎？’曰：‘修己以安百姓。’”此处是把敬作为德行修养的目标。至《孟子》，则有四十余处涉及“敬”，其中二十多处讲的是对人在礼仪和态度上的尊重，如：

父子主恩，君臣主敬，丑见王之敬子也，未见所以敬王也。（《公孙丑下》）

爱人者，人恒爱之；敬人者，人恒敬之。（《离娄下》）

用下敬上，谓之贵贵，用上敬下，谓之尊贤。（《万章下》）

此外，孟子已经开始对“敬”加以解释，他说：陈善闭邪谓之敬。（《离娄上》）即，开陈善德、禁闭邪心就是“敬”，孟子此说进一步拓展了“敬”的内涵，使其具有了修身内省的含义。荀子也曾论述“敬”，《荀子》一书中出现“敬”字达一百多处。《修身》篇曰“体恭敬而心忠信”，《不苟》篇讲“君子大心则敬天而道，小心则畏义而节”，《臣道》篇则曰：

仁者必敬人。凡人非贤，则案不肖也。人贤而不敬，则是禽兽也；人不肖而不敬，则是狎虎也。禽兽则乱，狎虎则危，灾及其身矣。诗曰：“不敢暴虎，不敢冯河。人知其一，莫知其

他。战战兢兢，如临深渊，如履薄冰。”此之谓也。故仁者必敬人。敬人之道，贤者则贵而敬之，不肖者则畏而敬之；贤者则亲而敬之，不肖者则疏而敬之。其敬一也，其情二也。（《荀子·臣道》）

由上可看出，荀子的“敬一情二”论，将“敬”的对象扩大了一倍，兼及贤者和不肖者，对贤者敬而亲之，不肖者敬而远之，前者可亲贤进德，后者可明哲保身。

总而言之，先秦时期，“敬”的内涵由最初对天的态度扩展到人身上来，成为一种对人的伦理性要求。先秦儒家“敬”的诸多含义是外指性的，即有一种外在的对象与之相对应，或事，或天，或祖，或长上；至荀子，敬的对象则兼及贤者和不肖者。

“敬”的学说至宋明而系统化、深刻化，上升为儒家德性修养的基本功夫。《周易·坤·文言》里提出“君子敬以直内，义以方外”，二程以之为根据，提出“主敬”的修养方法，其后的理学家则在不同程度和不同角度上进行完善与阐释，从而使“主敬”在儒家的修养功夫论上凸显出来。

北宋前期，理学的奠基者周敦颐在与释老两家进行论辩的基础上，首创儒家心性修养上的“主静”说，作《太极图说》言：“定之以中正仁义而主静”，“无欲故静”。所谓“无欲”，指的是充养有方从而达至某种无有欲念纷飞的心灵状态，泰定而安静。程颢程颐兄弟吸收了周敦颐的“主静”说，继而回溯《周易》“敬以直内，义以方外”的文辞，推出一个“主敬”说。二程虽都“主敬”，但彼此亦有差异。程颢“诚敬”并提，主张在用“敬”之时“勿忘勿助”，不能过分断严、把持不放，否则会影响内心的平静和谐，他说：“今之学者敬而未见得，又不安者，只是心生，亦是太以敬来做事得重”⁽¹⁾，认为持“敬”要恰到好处，以不影响身心安乐为宜。程颐主“敬”，则包括内外两方面，外要求“整齐严肃”，内要求“主一无适”，他说：“俨然正其衣冠，尊其瞻视，其中自有个敬处”⁽²⁾，又说：“动容貌，整思虑，则自然生敬。敬无他，只是整齐严肃，则心便一，一则是无非僻之奸”⁽³⁾，就是说要注意外在的举止和形象，衣冠宜端正，表情应严肃，通过外在的情态威仪，来让“敬”在内心生起。那么，程颐认为何为“敬”呢？其要在“主一”：“或问敬，子曰：‘主一谓敬。’‘何谓一？’子曰：‘无适之谓一。’”宽问：“如何是主一？愿先生善喻。”先生曰：“敬有甚身影，只收敛身心便是主一。”⁽⁴⁾又说：“所谓敬者，主一之谓敬；所谓一者，无适之谓一。且欲涵咏主一之义，一则是无二三矣。”也就是说，程颐先生的“主一”是要身心收敛一处，同时又保持内心的中和，既不至东，也不至西，而是中道行之，不偏不倚，其实也还是在内心的养善闭邪上下功夫。

朱熹是理学之集大成者，他继承和发展了二程，“敬”到朱熹这里，成为更重要的修养功夫。朱熹主张，“敬”乃是“圣门第一义”，其对“敬”的重视程度如此。朱熹言“敬”，在继承小程“主一”与“整齐严肃”外，又增添“收敛”、“惺惺”、“谨畏”等意，而以“畏”训“敬”，可以看作朱熹“敬”说的一个鲜明特色。朱熹十分强调“敬畏”：“有甚事？只如畏字相似，不是块然兀坐，耳无闻，目不见，全不省事之谓，只收敛身心，整齐纯一，不凭地放纵，便见敬。”“敬只是收敛来”，“敬只是一个畏字”，“敬不是万事休置之谓，只是随事专一，谨畏，不放逸耳。”⁽⁵⁾朱熹在阐释二

(1) [宋]程颐Cheng Yi、[宋]程颢Cheng Hao：《二程集》Er cheng ji [Anthology of Two-Cheng]，《河南程氏遗书》Henan chengshi yishu[Remaining Documents of Two-Cheng]，北京Beijing：中华书局Zhonghua shuju[Zhong Hua Book Company]，1981·13。

(2) [宋]程颐Cheng Yi、[宋]程颢Cheng Hao：《河南程氏遗书》卷十八Henan chengshi yishu juan shiba[Remaining Documents of Two-Cheng, Vol 18]，北京Beijing：中华书局Zhonghua shuju[Zhong Hua Book Company]，1981，182。

(3) 同上。

(4) [宋]程颐Cheng Yi、[宋]程颢Cheng Hao：《河南程氏粹言》卷一Henan chengshi cuiyan[Essential Words of Two-Cheng, Vol 18]，北京Beijing：中华书局Zhonghua shuju[Zhong Hua Book Company]，1981，1183。

(5) [宋]朱熹Zhu Xi：《朱子语类》卷十二Zhu zi yulei juan shi'er[Analects of Zhu Xi]，北京Beijing：中华书局Zhonghua shuju[Zhong Hua Book Company]，1986，208。

程先生的“主一”时，也偏重发挥戒惧小心之“畏”的方面义，从而丰富了二程“主一”的内涵。朱熹说：“遇事临深履薄而为之，不敢轻为，不敢妄为，乃是‘主一无适’。一如汤之‘圣敬习齐’，文王‘小心翼翼’之类，皆是。只是他便与敬为一，自家须用持着，稍缓则忘了，所以常要惺惺地”⁽⁶⁾。不止于此，朱熹又把“涵养致知”和“敬”相联系起来，他发挥程颐先生“涵养须用敬，进学在致知”的主张，提出“主敬以立其本，穷理以进其知”，把“主敬”思想发挥到极致。

在心性修养功夫上，一般认为理学家主“敬”，而心学家主“静”，其实并不是绝对的，两派并非全然排斥对方之所主，而是基于同样的对天道性命的理解，彼此补益。朱熹之后，主“敬”说作为儒门修养功夫为后学所继承，后皆是在朱熹的主“敬”基础上进行小修小补，“敬”的内涵并未有多大变化，有“海东儒学双璧”美誉的退溪李滉（1501-1570）与栗谷李珣（1536-1584）亦在此列。

综上可知，儒家的“敬”说乃是旗帜鲜明且一脉相承的，经历了一个较明显的概念演变，从原初的畏惧、忧患意识，到先秦成为待人处事的态度和德目，到宋明理学则进入儒学心性修养的功夫论，并且占据了举足轻重的位置。

二、朝鲜东学“三敬”说摘要

朝鲜王朝以儒教立国，儒学影响之深，遍及朝野，虽乡间小民、市井贩夫，对儒家的诚信立本、敬天爱人德目亦熟谙。东学教理创始人崔济愚生于庆州一个儒生家庭，秉承庭训，熏习年深，其建立思想体系之初，自然倾向于倚重儒学。崔济愚尊儒学为“圣教”，指出“圣教”之要在仁义礼智，其核心社会功能为“明人伦，行教化”。正是承续儒家重德性教化的传统，崔积极整合利用儒学思想资源，以对抗传入朝鲜的西方文化，创立起东学“三敬”修养学说。东学思潮成为朝鲜19世纪最主要的新兴思潮之一，其修养学说扼要鲜明，即“三敬”：敬天、敬物、敬人。

朝鲜王朝到了19世纪后半叶，处于一个重大的转折期，即从独尊儒学的封建制国家开始渐次步入近代化，而其过程乃是受迫的。西方列强和东邻日本的接续侵略，将朝鲜民众的民族反抗意识大大激发了出来，同时，朝鲜社会也被平等、民主、自由等思潮以及生活方式深深影响，下层民众与上层统治者之间的矛盾激化，变得难以调和。社会乱象带来朝鲜思想界的动荡，为统治者所倚重的儒家学说从而有了被重新解读的可能。⁽⁷⁾这一背景下，朝鲜统治阶层中同时出现三派，对儒学的态度有着明显的差异：第一派是“斥邪卫正派”，以正统自居，力图捍卫朱子学的思想纯洁性；第二派是“全盘西化派”，主张儒学已过时，且导致民族国家积贫积弱，应全然抛弃；第三派被称为“开化派”，主张因时损益儒学，同时接纳西方的先进器物 and 思潮，取好用之。与此同时，东学思潮在底层民众群体中兴起，可以说体现了朝鲜王朝末期一种有代表性的民间思潮的涌动，表达出底层社会民众超克现实生活困境的诉求。

东学思想体系的核心为“侍天主”和“诚敬信”，“天主”与“气化”的普遍存在，决定了人与他人、与天地万物本质上是平等的、一体的，这乃是东学“诚敬信”德目的依据，崔济愚在《座箴》中说道：“吾道博而约，不用多言义。别无他道理，诚敬信三字。这里做工夫，透后方可知，不怕尘念起，惟恐觉来知”⁽⁸⁾。”⁽⁹⁾《海月神师法说》之《诚·敬·信》篇载：“吾道只在诚敬信三字，若非大德，实

(6) [宋]朱熹Zhuxi:《朱子语类》卷十二Zhuzi yulei juan shi'er[*Analects of Zhu Xi*], 北京Beijing:中华书局Zhonghua shuju[Zhong Hua Book Company], 1986, 495.

(7) 王坤Wang Kun:“朝鲜东学创教与思想体系考”Chaoxian dongxue chuangjiao yu sixiang tixi kao[*The Establishment and Ideological System of Korean Donghak*],《世界宗教文化》Shijie zongjiao wenhua[*The Religious Cultures in the World*], 2015(04):34-39.

(8) 疑为“迟”。

(9) 《东经大全·座箴》Dongjing Daquan-Zuozhen[동경대전·좌참, *Classics of Donghak- Proverbs*],《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]:天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism], 2001, 74.

难践行，果能诚敬信，入圣如反掌。”⁽¹⁰⁾东学言诚信言必言敬。“敬者道之主，身之用，修行行身，唯敬从事。”⁽¹¹⁾到第二代思想领袖崔时亨，则根据所恭敬的对象不同，做了“敬天”、“敬人”、“敬物”的分殊：

人首先不得不敬天，此乃先师创明之道法。不知敬天原理者，为不知爱真理之人。所以者何？天主握着真理之表。然敬天断非向虚空恭敬上帝，恭敬我心即是敬天之正道，所谓“吾心不敬，即天地不敬。”人知敬天，而后知自己永生；知敬天，而后得悟“人吾同胞，物吾同胞”之理谛；知敬天，而后生为他人牺牲之心、为世界尽义务之心。故敬天为把持世间所有真理之中枢。其二为敬人，敬天依存于敬人之行为，通过敬人之事实方显出敬天之效果。只知敬天而不敬人，有如知农事理致而不对地播种之行为，修道者唯有待人如天，才是真正行道者。道家人来，不语人来，而语天主降临，不敬人唯敬鬼神，则何实效之有？愚俗知恭敬鬼神而贱待人，是何异于恭敬父母亡魂而贱待父母之为生人？天主离人则无居处，弃人而恭敬天主，有如弃水而求解渴之道。其三为敬物。人能敬人，非道德之极致，臻敬物之境，方能与天地气化之德合一。⁽¹²⁾

言及“三敬”的实际功用时，崔时亨说：

人人敬心则气血泰和，人人敬人则万民来会，人人敬物则万相来仪。伟哉，敬之敬之也夫！⁽¹³⁾

我心不敬，天地不敬；我心不安，天地不安；我心不敬不安，天地父母长时不顺也。此无异于不孝之事，逆其天地父母之志，不孝莫大于此也。戒之慎之。⁽¹⁴⁾

强调我心与天地、父母的密切关联，只有对三者恭敬一如，才是真正的敬，才能真正实现内心的安宁、父母的安宁和天地的安宁。又：

(10) 《海月神师法说·诚敬信》 Haiyue shenshi fashuo-Cheng jing xin[해월신사법설·성경신, *Master Hae-wol's Teachings- Sincerity, Respect, Faith*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanju[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 303.

(11) 《海月神师法说·降书》 Haiyue shenshi fashuo- Jiangshu[해월신사법설·강서, *Master Hae-wol's Teachings- Heavenly Descended Book*] · 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanju[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 401.

(12) 笔者译。《海月神师法说·三敬》 Haiyue shenshi fashuo-San jing[해월신사법설·삼경, *Master Hae-wol's Teachings- Three Respects*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanju[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 354-358.

(13) 《海月神师法说·诚敬信》 Haiyue shenshi fashuo-Cheng jing xin[해월신사법설·성경신, *Master Hae-wol's Teachings- Sincerity, Respect, Faith*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanju[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001 · 305-306.

(14) 《海月神师法说·守心正气》 Haiyue shenshi fashuo- Shouxin zhengqi[해월신사법설·수심정기, *Master Hae-wol's Teachings- Keeping Mindful*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanju[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001 · 298-299.

心不喜乐，天不感应；心常喜乐，天常感应。我心我敬⁽¹⁵⁾，天亦悦乐。守心正气，是近天地我心也。真心天必好之，天必乐之。⁽¹⁶⁾

如上，只有恭敬自己的内心像恭敬天主一样，才会中心愉悦，中心愉悦才能和天主感通，而守心正气是达致中心愉悦的途径，敬心才是敬天。崔时亨告诉门人，树林间的鸟声也是在侍奉天主。这种体认不无浪漫气息，宇宙万物都有“天主”，因而人应像敬天一样，对他人恭敬，对万物恭敬，即崔时亨所概括的“三敬”：敬天、敬物、敬人。

(一) 敬天

“三敬”之首为敬天。在追仰天之威德时，崔时亨引儒家经典如是：

《葩经》曰：“畏天之威，于时保之。”此敬天也。邹圣曰：“莫之为而为者天也。”此信天也。正心正身，勿获罪于天，竭诚尽忠，勿获罪于上。⁽¹⁷⁾

在《天地父母》篇中则说：

天地即父母，父母即天地。天地父母，一体也。父母之胞胎，即天地之胞胎。今人但知父母胞胎之理，不知天地胞胎之理气也。天地盖载，非德而何也？日月照临，非恩而何也？万物化生，非天地理气造化而何也？天地，万物之父母也。……不知天地其父母之理者，迄五万年久矣，皆不知天地之父母，则亿兆苍生孰能以孝养父母之道，敬奉天地乎？父母之胞胎，即天地之胞胎，人之幼孩时，吮其母乳，即天地之乳也。长而食五谷，亦是天地之乳也。……乳与谷者，是天地之禄也。人知天地之禄，则必知食告之理也，知母之乳而长之则必生孝养之心也。食告，反哺之理也，报恩之道也。对食必告于天地，不忘其恩，为本也。……人不离天，天不离人，故人之一呼吸一动静一衣食，是相与之机也。天依人，人依食，万事知，食一碗。人依食而资其生成，天依人而现其造化。人之呼吸动静屈伸衣食，皆天主造化之力，天人相与之机，须臾不可离也。⁽¹⁸⁾

这段文本将人应敬天的原因描述得非常具体。海月对弟子有“十毋天”的训诫：“毋欺天，毋慢天，毋伤天，毋乱天，毋夭天，毋污天，毋侮天，毋坏天，毋厌天，毋屈天。”⁽¹⁹⁾这里的“天”除狭义的“天

(15) 此为韩国语序，宾语在谓语前，意同汉语表述法“我敬我心”。后引文类似情况参考此条。

(16) 《海月神师法说·守心正气》Haiyue shenshi fashuo- Shouxin zhengqi[해월신사법설·수심정기, *Master Hae-wol's Teachings- Keeping Mindful*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanshu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001 · 301-302.

(17) 《海月神师法说·降书》Haiyue shenshi fashuo- Jiangshu[해월신사법설·강서, *Master Hae-wol's Teachings- Heavenly Descended Book*] · 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanshu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 397.

(18) 《海月神师法说·天地父母》Haiyue shenshi fashuo- Tiandi fumu[해월신사법설·천지부모, *Master Hae-wol's Teachings- Heaven and Earth as Parents*] · 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanshu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 249-254.

(19) 《海月神师法说·十毋天》Haiyue shenshi fashuo- Shi wu tian[해월신사법설·십무천, *Master Hae-wol's Teachings- Ten things not to do to Heaven*] · 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanshu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism] · 2001, 374.

主”之“天”外，还包括人与物。因为“天主”是泛在的，在每个人身上，在世间万物中，于是在这里海月索性将“人”与“物”一并称为“天”，而“敬天”落实在“敬人”和“敬物”上方充实具体、可行可信。

(二) 敬人

崔时亨在《待人接物》篇中讲过这样一件事：

余过清州徐垞淳家，闻其子妇织布之声，问徐君曰：“彼谁之织布之声耶？”徐君对曰：“生之子妇织布也。”又问曰：“君之子妇织布，果是君之子妇织布耶？”徐君不卞吾言矣。何独徐君耶？道家人来，勿人来言，天主降临言。道家妇人轻勿打儿，打儿即打天矣。天厌气伤，道家妇人不畏天厌气伤而轻打幼儿，则其儿必死矣。(20)

东学倡导“敬人”，特别强调对妇孺的敬重。妇人和幼子属于当时社会人群中的弱势，许多韩国学者认为，东学的“敬人”思想开了韩国近代历史上维护妇女和儿童权益的先河。崔时亨又说：

孰非我长，孰非我师？吾虽妇人小儿之言，可学而可师也。(21)

毁斥伤生，君子谓之不孝也。论人长短，大害道德也。良工之庭，不拒曲材；明医之门，不拒病夫；圣道之席，不拒愚夫。(22)

发挥孔子“三人行必有我师焉”的训诫，追慕圣门有教无类、明医广济苍生的平等博爱思想，突出对社会弱势阶层的尊重。《中庸》讲“君子之道，造端乎夫妇，及其至也，察乎天地”，东学亦强调夫妇之道，《海月神师法说》中有专门的一篇《夫和妇顺》，其中讲到：

妇人，一家之主也。敬天也，奉祀也，接宾也，制衣也，调食也，生产也，布织也，皆莫非必由于妇人之手中也。男乾女坤，男女不和则天地丕塞，男女和合则天地泰和矣。夫妇即天地者，此之谓也。妇人不敏，虽日用三牲之养，天必不应也。夫妇不和，子孙零落。女人偏性，其或生性，为其夫者，尽心竭诚，拜之，一拜再拜，温言顺辞，勿加怒气，虽盗跖之恶，必入于化育之中。如是拜，如是拜。(23)

(20) 《海月神师法说·待人接物》 Haiyue shenshi fashuo- Dairen jiewu[해월신사법설·대인접물, *Master Hae-wol's Teachings- The Way Getting Along with People*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 279-281.

(21) 《海月神师法说·待人接物》 Haiyue shenshi fashuo- Dairen jiewu[해월신사법설·대인접물, *Master Hae-wol's Teachings- The Way Getting Along with People*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 285-286.

(22) 《海月神师法说·待人接物》 Haiyue shenshi fashuo- Dairen jiewu[해월신사법설·대인접물, *Master Hae-wol's Teachings- The Way Getting Along with People*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 286-287.

(23) 《海月神师法说·夫和妇顺》 Haiyue shenshi fashuo- Fuhe fushun[해월신사법설·부화부순, *Master Hae-wol's Teachings- Harmonious Couple*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 340-341.

而针对弟子关于妇人修道的提问，则更是给予积极肯定的回答：

问曰：“吾道之内，妇人修道奖励，是何故也？”神师曰：“妇人，家之主也。为饮食，制衣服，育婴儿，待宾奉祀之役，妇人堪当矣。主妇若无诚而俱食，则天必不感应，无诚而育儿则儿必不充实。妇人修道，吾道之大本也。自此以后，妇人道通者多出矣，此一男九女而比之运也。过去之时，妇人压迫，当今此运，妇人道通活人者亦多矣。此人皆是母之胞胎中生长者如也。”⁽²⁴⁾

东学倡导的平等不仅在乎男女长幼之间，对班常、嫡庶间的不平等，东学亦主张彻底消弭，看《布德》篇可知：

吾道之内一切勿别班常。我国之内，有两大弊风，

一则嫡庶之别，次则班常之别。嫡庶之别，亡家之本；班常之别，亡国之本。此是吾国内痼疾也。吾道头目之下，必有百盛之大头目，诸君慎之，相互以敬为主，勿为层节。此世之人，皆是天主生之，以使天民敬之，以后可谓太平也。⁽²⁵⁾

（三） 敬物

“三敬”思想之中，其极致为“敬物”。“敬物”功德甚大，“万物莫非待天主，能知此理，则杀生不禁而自禁矣。燕雀之卵不破，以后凤凰来仪；草木之苗不折，以后山林茂盛矣。手折花枝则未摘其实，遗弃废物则不得致富。羽族三千，各有其类，毛虫三千，各有其命。敬物则德及万邦矣。”⁽²⁶⁾不仅言语谆谆，崔时亨亦用自身的实际践履对弟子进行教化，可谓言传身教兼备：

宇宙间充满着，都是浑元之一气也。一步足，不敢轻举也。余闲居时，一小儿着屐而趋前，其声鸣地，惊起抚胸曰：“其儿屐声，我胸痛矣。”惜地如母之肌肤，母之肌肤所重乎？一袜子所重乎？的知此理，体此敬畏之心，虽大雨之中，初不湿鞋也。此玄妙之理也，知者鲜矣，行者寡矣。吾今日始言大道之真谈也。⁽²⁷⁾

此种感同身受的敏锐与温情，细细体味是十分感人的。对大地尚能体贴如此，则对于人及天主的真挚礼敬自不待言。

(24) 《海月神师法说·妇人修道》 Haiyue shenshi fashuo- Furen xiudao[해월신사법설·부인수도, *Master Hae-wol's Teachings- Women's Spiritual Practice*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 342-343.

(25) 《海月神师法说·布德》 Haiyue shenshi fashuo- Bude[해월신사법설·포덕, *Master Hae-wol's Teachings- On Virtues*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 388-390.

(26) 《海月神师法说·待人接物》 Haiyue shenshi fashuo- Dairen jiewu[해월신사법설·대인접물, *Master Hae-wol's Teachings- The Way Getting Along with People*]·《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 287-288.

(27) 《海月神师法说·诚敬信》 Haiyue shenshi fashuo-Cheng jing xin[해월신사법설·성경신, *Master Hae-wol's Teachings- Sincerity, Respect, Faith*], 《天道教经典》Tiandaojiao jingdian[천도교경전, *Classics of Cheondoism*], 首尔Shou er[서울, Seoul]: 天道教中央总部出版部Tiandaojiao zhongyang zongbu chubanbu[천도교중앙총부출판부, Publishing Department of the Central Headquarters of Cheondoism]·2001, 305-306.

三、东学“敬物”思想

如上，我们扼要梳理了儒门“敬”说和东学“三敬”说，发现其“敬”的基本含义皆为礼敬、恭敬。东学“三敬”包括“敬天”、“敬人”和“敬物”，可以说，渊源皆在儒家。“敬天”传统古已有之，自先秦而宋明，沿袭递进；“敬人”乃儒门君子修身之基本规范，不待细论；孟子主“仁民爱物”，然而“民”和“物”毕竟分位是不同的，故对二者之所施不能无差等，张横渠亦吐露“民胞物与”襟抱，而“胞”（同胞）和“与”（朋友、伙伴）的地位也显然是有差池的。在思想史上，朝鲜东学第一次将“敬天”、“敬人”和“敬物”这三敬并举。在析义论理上，儒学“敬”说比东学“三敬”说精微许多，但正因为“三敬”说浅显而具体，平民百姓更加容易理解和实践，故而其在19世纪后半叶之朝鲜民间反而拥有健壮的生命力。

值得注目的是东学的“敬物”思想。张载的“民胞物与”本乎“气论”。张载认为，宇宙充盈着“太和”之气，天地万类种种不同，都不外乎是“气”大化流行的结果，故人不唯与他人，而且和宇宙万物，在根本上是同此一“太和之气”的。这种万物一体的宇宙观，将人发自内心的真挚情感推及宇宙万物，决定了人对一切存在的普遍关爱。而东学“敬物”思想的根据，则是“天主”的“泛在”，即“天主”普遍存在于宇宙万物之中，万物皆“内有神灵，外有气化”；对“天主”恭敬就必须对万物恭敬，“敬物”就是“敬天主”，“天主”的“泛在”对教徒的心理和行为进行着约束，“天主”却非人格神，而是其大无外、其小无内、无形无相的，这比泛神论高级，更切近于万有在神论。

东学认为“敬物”是“敬”的最高的境界，还因为人受五谷百果的滋养才能存活，这就是所谓“人依食”，“没有自然生命的牺牲和滋养，人不可能有站脚之地。”⁽²⁸⁾这种对自然之物的温情感恩态度，与西方文化中的人类中心主义形成鲜明对照。其实，东学“泛在”的天主，毋宁说是天地造化之机。天地蕴育万物，造化之机遍在万物里，人与万物同生天地间，彼此间有着千丝万缕的联系，根本上同源同质，样态上相互依存。这一点越来越被现代科学证明，而尚未被证明的，也未必不存在，我们不妨先采取一份恭敬的态度。人类的认识力是不断进展的，而在某一特定时间、特定空间内的认识，难免有局限，如果执信于某一阶段的认识而断然否定排斥其他，并在这一认识指导下胡作非为，违背了自然界的“基本定律”，则将自食其果。

东学的敬物思想一方面巩固了人人平等的理念，另一方面把这种平等观扩大到万物。而今环境污染、生态失衡、人情淡漠的现状，很大程度上是因为人类欲望的膨胀、“敬畏”的缺失，肇源于短视的人类中心主义、个体中心主义，一味贪图生活的便利和享受，无心顾及他者——包括他人与万事万物。我们需要对他者多一分关切和尊敬，这是人类应有的教养，这一点已是东西方一切高瞻远瞩者共同的关切与识见。被誉为“20世纪最伟大神话学大师”的约瑟夫·坎贝尔（Joseph Campbell, 1904-1987）坚称：“今天我们必须学习和大自然的智慧相协调，学习去觉察不论动物、河流或海洋都是我们的兄弟。泛神论认为上帝创造了这个世界以及所有的生物。然而泛神论这个词会引起误解。因为泛神论引申说有一个人格化的神住在这个世界上，而这是错误的。正确的应该是一种超越神学意义的概念，它属于一种无法定义、无法言传的奥秘，应该被当作一种力量。这种力量是所有生命及生物的源头、终点和支撑。”⁽²⁹⁾东学的“天主”即具有这样一种性质。从这一角度看，东学的“敬物”思想及其所渊源所自的儒家敬天仁民爱物传统，毋宁说是一种前瞻的智慧。

(28) [韩]黄棕源Huang Zongyuan[황종원, Huang Jongwon]:“东学与近代文明的出路”Dongxue yu jindai wenming de chulu[Donghak and the Way out of Modern Civilization],《哲学门》Zhexue men[Beida Journal of Philosophy],2004年卷·196.

(29) [美]约瑟夫·坎贝尔Joseph Campbell、比尔·莫耶斯, Bill Moyes著,朱侃如Zhu Kanru译,神话的力量Shenhua de Liliang[The Power of Myth][M].杭州Hangzhou:浙江人民出版社Zhejiang renmin chubanshe[Zhejiang People's Publishing House], 2013, 50-51.

English Title:

From “Respect” in Confucianism to “Three Respects” in Korean Donghak

WANG Kun

Assistant researcher, Department of Philosophy, Tsinghua University, Beijing 100084, China. Email: 191929117@qq.com;
Tel:+86 130-1114-1168.

Abstract: Confucianism advocates jing 敬 [*Respect*], and the Neo-Confucianism of Song and Ming considers chijing 持敬 [*Maintaining Respect*] as a method for cultivating awareness and virtue. Cheng-Zhu Neo-Confucianism was formally introduced to the Korean peninsula at the end of the Goryeo period, having greatly enriched the Korean Confucianism and created a Neo-Confucianism with Korean local characteristics. The Joseon Dynasty had Confucianism as its founding philosophy, as a result the basic virtues of Confucianism such as *Maintaining Respect* and Sincerity (持敬存诚) are well known to the common people. In the 19th century, Donghak emerged as a major trend of thought championing self-cultivation through “Three Respects” (i.e., respect for heaven, for people and for things), a concept that is, this article argues, grounded in the teaching of jing (敬) and chijing (持敬) in Confucianism. It emphasizes “Respect for Things”, promoting a warm and thoughtful attitude towards nature, thus setting it in sharp contrast with the apathy of modern Western anthropocentrism and individualism that leads to environmental pollution, ecological imbalance, and human indifference. “Respect for Things” in Donghak, as a reverberation of “Respect” in Confucianism, serves well as a forward-looking insight in addressing the current human condition.

Keywords: Confucianism, Respect, Korean Donghak, Respect for Things